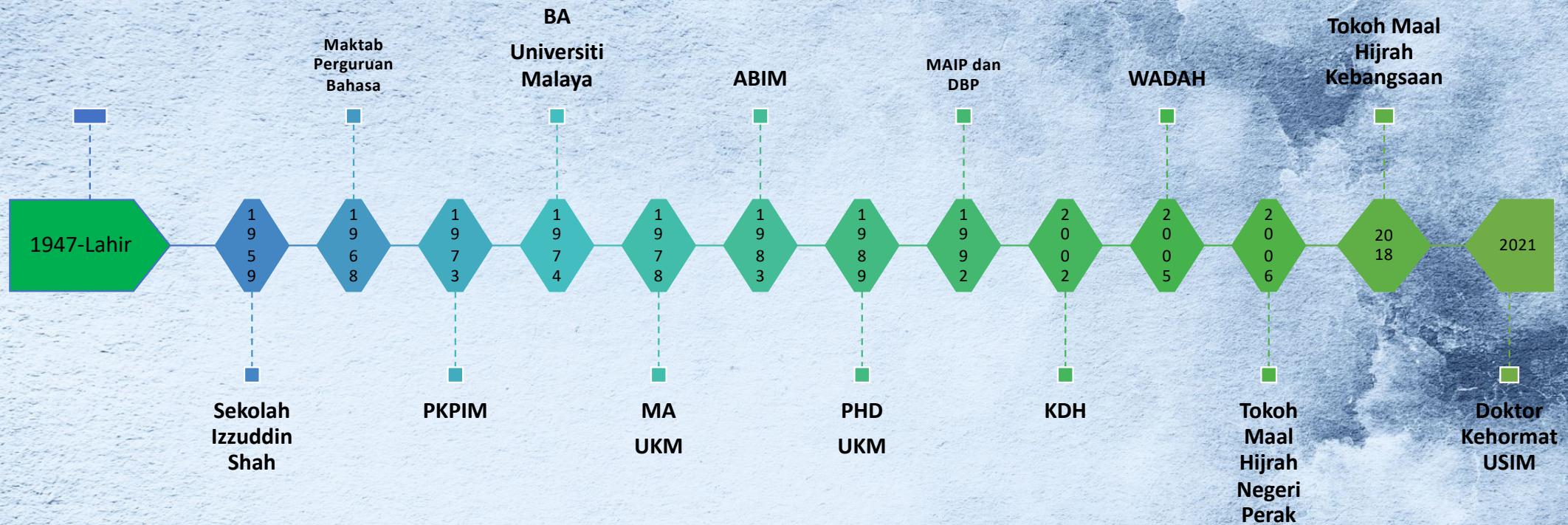


Sumbangan Siddiq Fadzil Terhadap Perkembangan *Maqasid al-Shari'ah* di Malaysia



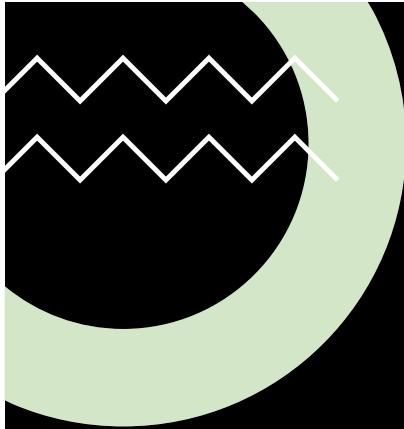
HIDUP BIAR BERJASA (1947-2021)



"Saya berasa kerdil dan takut, tapi saya beranikan diri untuk menerimanya dengan semangat untuk mewakili para daie (pendakwah), ilmuwan dan pendidik yang telah lakukan amal soleh (bekerja) tanpa mengharapkan balasan. Selagi hayat dikandung badan, saya akan teruskan menegakkan syiar Islam dan ajaran Islam bersama prinsip dan nilainya".

(Siddiq Fadzil, 10 Sept 2018)





Saya terpesona dengan cara Dr Siddiq Fadzil mentakrifkan “maruah”. Dr Siddiq Fadzil mengulas, *“Pelaku rasuah adalah orang yang tidak tahu malu, tidak tahu nilai dan harga maruah. Kerana itu ia sanggup menjualnya dengan harga murah. Harga dirinya hanya senilai sebuah ‘envelope’.* Pada saya, inilah kehebatan arwah, sindiran halus untuk muhasabah diri, tanpa mencungkil ketidakselesaan orang yang disasarkan. Tiada yang melenting, terpelanting pun tidak.

Lim Hong Siang, Penulis



Karya USF

- Sejarah Orang Cina di Tanah Melayu (1971)
- Kebangkitan Islam: Kenyataan dan Harapan (1975)
- terjemahan Di Bawah Naungan al-Qur'an (1980)
- Minda Melayu Baru (1992)
- Islam dalam Sejarah dan Kebudayaan Melayu (1999)
- Menoleh Sejarah Menyorot Arah (1999)
- Pengurusan Tawhidik (2001)
- Perspektif Qur'ani: Siri Wacana Tematik (2003)
- Pengurusan Dalam Islam: Menghayati Prinsip dan Nilai (2005)

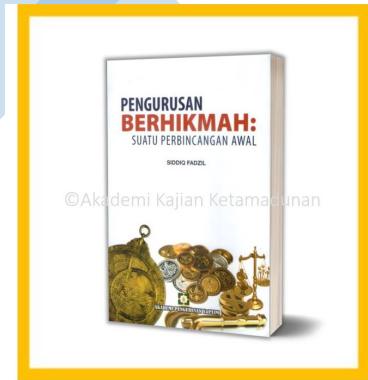
1. Membina Kesatuan Bangsa: Kerukunan Hidup Bersama Dalam Budaya Damai (2019)
2. Hijrah Ke Malaysia Baharu (2018)
3. Pembinaan Bangsa: Kepelbagai Dalam Bingkai Kesatuan (2016)
4. Islam dan Melayu: Martabat Umat dan Daulat Rakyat (2012)
5. Pendidikan al-Hikmah dan Misi Pencerahan (2009)
6. Memugar Pendidikan Keinsanan (2013)
7. Pemerkasaan Bangsa: Peranan Kepimpinan Agama dan Budaya (2005)
8. Mengangkat Martabat Umat: Koleksi Ucapan Dasar Muktamar Sanawi ABIM (1982-1988)
9. Mensyukuri Nikmat Menginsafi Amanat (2007)
10. Pengurusan Dalam Islam: Menghayati Prinsip dan Nilai (2005)
11. Keprihatinan Umat Dan Tranformasi Sosial: Koleksi Ucapan Dasar Muktamar Sanawi ABIM (1989-1997)
12. Kepimpinan Melayu Era Perubahan (1993)
13. Minda Melayu Baru (1998)
14. Kaum Ilmuan dan Misi Pencerahan (2006)
15. Pemerkasaan Bangsa Peranan Kepimpinan, Agama dan Budaya (2005)
16. Perspektif Qur'ani: Siri Wacana Tematik (2003)
17. Pengurusan Tawhidik (2001)

- **Bab Dalam Buku/Monograf**
- “Misi Kecendekiawan Dalam Gerakan Reformasi Islahi” dalam buku Ilmuwan Pencerah Umat (2017)
- “Mohammad Natsir: Ahli Politik dan Negarawan” dalam buku Mohammad Natsir: Berdakwah di Jalur Politik Berpolitik di Jalur Dakwah (2009)
- “Pemerksaan Budaya Demi Keunggulan Bangsa” dalam buku Pendidikan Sebagai Wahana Pentamadunan Ummah (2005)
- “Terjemahan Tafsir Fi Zilal al-Quran” dalam buku Tafsir Surah Al-Muzammil: Kompilasi Tafsir-Tafsir Pilihan (2019)
- “Gerakan Islam di Alam Melayu: Cabaran Zaman dan Lingkungan” dalam Pak Natsir 80 Tahun (1988)
- “Pembinaan Bangsa Malaysia: Antara Wawasan Nasional dan Aspirasi Islam” dalam Kebudayaan Melayu di Ambang Abad Baru: Satu Himpunan Makalah (1995)
- “Raja dalam Pemikiran Politik Islam-Melayu: Telaah dan Ulasan terhadap Kitab Thamarat al-Mahamah” dalam Wacana Persuratan Melayu (1997)
- “Dunia Melayu sebagai Sebuah Zon Kebudayaan Islam” dalam Teori Sastera dan Budaya dalam Kajian Akademik (1997)
- “Ulama dan Pembangunan Tamadun Ummah: Kelmarin, Kini dan Kelak” dalam Siri Wacana Sumbangan dan Iltizam Ulama dalam Pembangunan Tamadun Ummah (1997)
- “Masyarakat Madani: Menghayati Cita-Cita Sosial Keislaman dan Kemalaysiaan” dalam Masyarakat Madani: Satu Tinjauan Awal (1998)
- “Melayu Abad ke-21: Memperkasa Budaya Melayu” dalam Melayu Brunei Abad ke-21 (1998)
- “Islam dan Cabaran Pascamodenisme: Suatu Perbincangan Awal” dalam Persuratan Melayu: Dari Lontar ke Layar (2001)
- “Mengangkat Martabat Umat dan Tamadun Melayu: Tinjauan Apresiatif terhadap Pemikiran HAMKA” dalam Hamka dan Transformasi Sosial di Alam Melayu (2001)
- “Minda Muslim: Ketegaran dan Keluwesannya” dalam Isu dan Proses Pembukaan Minda Umat Melayu Islam (2002)
- “Masyarakat Madani dalam Peradaban Malaysia” dalam Globalisasi dan Peradaban di Malaysia (2003)
- “Pemikiran Melayu: Menyorot Tema-tema Utama Pemikiran Islam Serantau” dalam Islam dan Isu-isu Ketamadunan (2003)

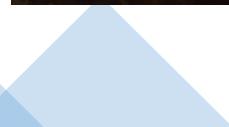
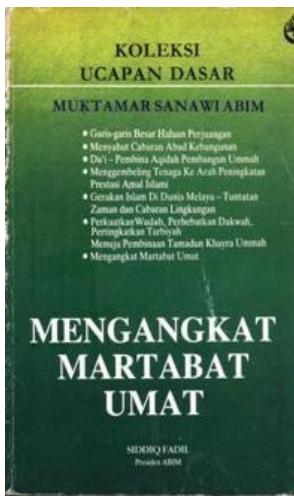
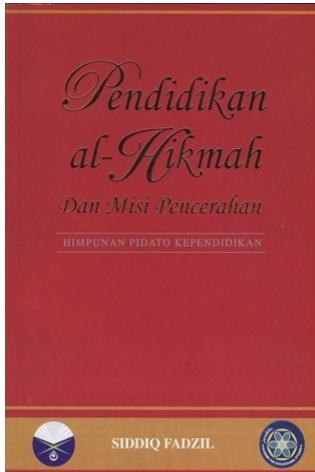
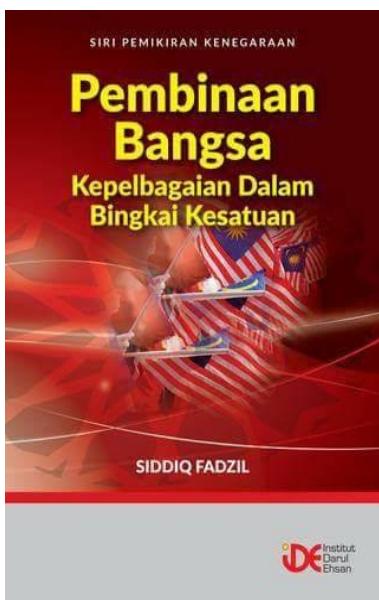
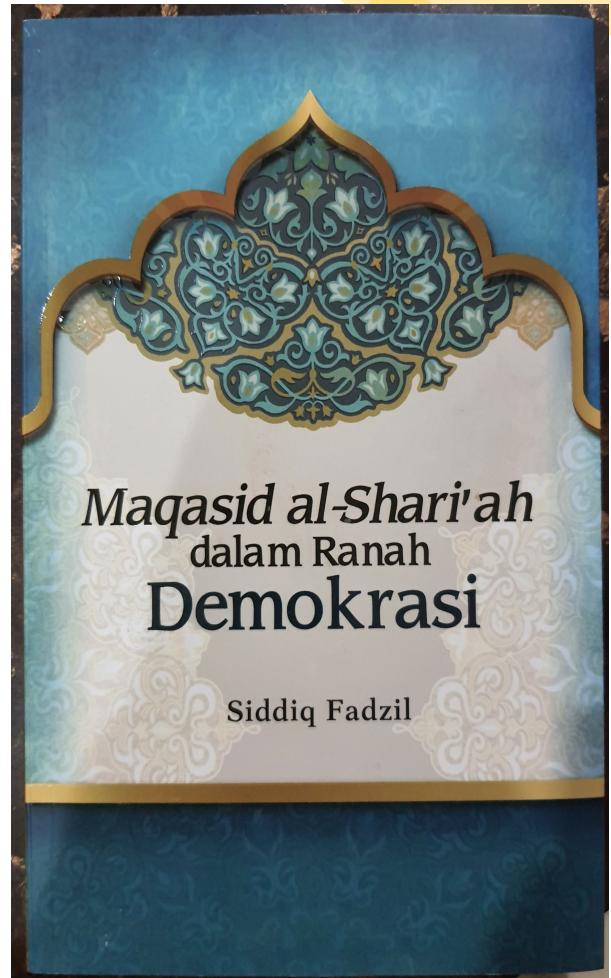
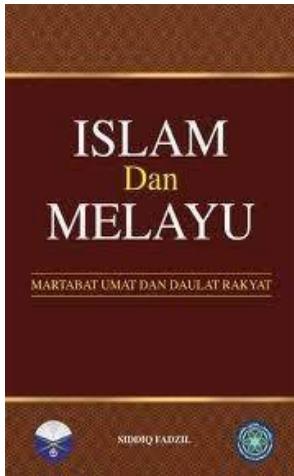
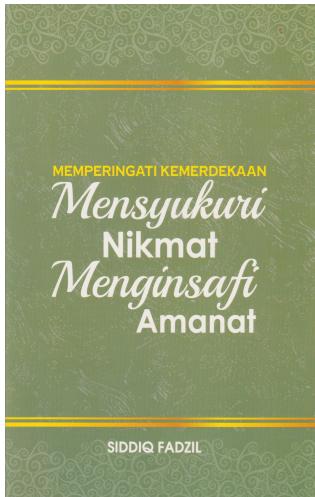
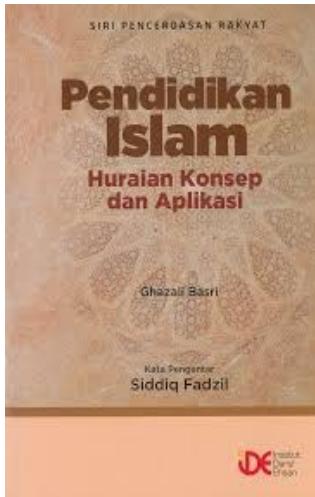
- Garis-Garis Besar Haluan Perjuangan (1982)
- Menyahut Cabaran Abad Kebangunan (1983)
- Da'i-Pembina Aqidah Pembangun Ummah (1984)
- Menggembeling Tenaga Ke Arah Peningkatan Prestasi Amal Islami (1985)
- Gerakan Islam Di Dunia Melayu: Tuntutan Zaman dan Cabaran Lingkungan (1986)
- Perkuatkan Wadah, Perhebatkan Dakwah, Pertingkatkan Tarbiyah Menuju Pembinaan Tamadun Khayra Umat (1987)
- Mengangkat Martabat Umat (1988)
- Demi Survival Ummah (1989)
- Keprihatinan Umat: Dalam Senario Politik 90-an (1990)
- Gerakan Islam Dekad '90-an: Visi dan Strategi (1991)

- **Jurnal/Artikel**

- “Gerakan Islam di Malaysia” dalam Malaysia Masa Kini (1986/87)
- “Al-Harakah al-Islamiyyah al-Maliziyyah fi al-Tis’inat” dalam al-Insan (April/Mei 1993)
- “Siyasah al-Shar’iyyah: Isu-isu dalam Pemikiran Islam Masa Kini” dalam Dasar (1995)
- “Permasalahan Moral: Perspektif al-Qur’ān” dalam Jurnal Institut Pengajian Tahfiz al-Qur’ān (1995)
- “Potensi Kepeloporan Melayu Abad 21” dalam Ulum al-Qur’ān (1996)
- “Budaya Keusahawanan: Perspektif Agama” dalam Beriga (2000)
- Al-Sayyid Abu al-Hassan Ali al-Nadwi: Tema-tema Besar Pemikirannya” dalam Jurnal Usuluddin (2000)
- “Gender: Perspektif dan Pendekatan” dalam Madaniyyat (2005)



©Akademi Kajian Ketamadunan



Keunikan dan Kekuatan Penulisan

Bahasa Aras
Tinggi

Merentasi
Disiplin

Teori dan
Praktikal

Kesepaduan
dan Integrasi
Ilmu

Turath dan
Kontemporeri

Kesusasteraan
dan Puisi

Ummatik dan
Ruh Gerakan
Islam

Elemen
Budaya

- Jurnal yang meliputi tajuk-tajuk seperti “Gerakan Islam di Malaysia” dalam Malaysia Masa Kini (1986/87), “AlHarakah al-Islamiyyah al-Maliziyyah fi al-Tis’inat” dalam al-Insan (April/ Mei1993), “Siyasah al-Shar’iyyah: Isu-isu dalam Pemikiran Islam masa kini” dalam Dasar (1995), “Permasalahan Moral: Perspektif al-Qur’an” dalam Jurnal Institut Pengajian Tahfiz al-Qur'an (1995), “Potensi Kepeloporan Melayu Abad 21” dalam Ulum al-Qur'an (1996), “Budaya Keusahawanan: Perspektif Agama” dalam Beriga (2000), Al-Sayyid Abu al-Hassan Ali alNadwi: Tema-tema Besar Pemikirannya” dalam Jurnal Usuluddin (2000) “Gender: Perspektif dan Pendekatan” dalam Madaniyyat (2005).

- monograf iaitu; The Concern of the Ummah Over the Political Scenario of the '90s (1990), Islamic Movement in the '90: Vision and Strategy (1993), Melayu Baru: Perubahan dan Kesinambungan (1993), Kepimpinan Melayu Baru Era Perubahan (1993), Tradisi Kesultanan: Perspektif Islam (1993), Jamal al-Din al-Afghani (1998), Hassan al-Banna: Kepeloporannya dalam gerakan Reformasi (2000) dan Pemerkasaan Bangsa: Peranan Kepimpinan Agama dan Budaya (2005). Kecendekiawanan beliau dalam konteks kepimpinan gerakan Islam boleh dilihat dalam koleksi Ucapan Dasar yang memuatkan Ucapan Dasar Presiden di atas tajuk seperti "Garis-garis Besar Haluan Perjuangan" (1982), "Menyahut Cabaran Abad Kebangunan" (1983), "Da'i Pembina Aqidah Pembangun Ummah" (1984), "Menggembeling Tenaga Ke Arah Peningkatan Prestasi Amal Islami" (1985), "Gerakan Islam Di dunia Melayu-Tuntutan Zaman dan Cabaran Lingkungan" (1986), "Perkuatkan Wadah, Perhebatkan Dakwah, Pertingkatkan Tarbiyah Menuju Pembinaan Tamadun Khayra Umat" (1987), "Mengangkat Martabat Umat" (1988), "Demi Survival Ummah" (1989), "Keprihatinan Umat: Dalam Senario Politik '90-an" (1990) dan "Gerakan Islam Dekad '90-an: Visi dan Strategi" (1991)

- bab dalam bukubuku tertentu pula adalah di antaranya “Gerakan Islam di Alam Melayu: Cabaran Zaman dan Lingkungan” dalam Pak Natsir 80 Tahun (1988), “Pembinaan Bangsa Malaysia: Antara Wawasan Nasional dan Aspirasi Islam” dalam Kebudayaan Melayu di Ambang Abad Baru: Satu Himpunan Makalah (1995), “Raja dalam Pemikiran Politik Islam-Melayu: Telaah dan Ulasan terhadap Kitab Thamarat al-Mahamah” dalam Wacana Persuratan Melayu (1997), “Dunia Melayu sebagai Sebuah Zon Kebudayaan Islam” dalam Teori Sastera dan Budaya dalam Kajian Akademik (1997), “Ulama dan Pembangunan Tamadun Ummah: Kelmarin, Kini dan Kelak”, dalam Siri Wacana Sumbangan dan Iltizam Ulama dalam Pembangunan Tamadun Ummah, (1997), “Masyarakat Madani: Menghayati Cita-cita Sosial Keislaman dan Kemalaysiaan” dalam Masyarakat Madani: Satu Tinjauan Awal (1998), “Melayu Abad ke-21: Memperkasa Budaya Melayu” dalam Melayu Brunei Abad ke-21 (1998), “Islam dan Cabaran Pascamodenisme: Suatu Perbincangan Awal” dalam Persuratan Melayu: Dari Lontar ke Layar (2001), “Mengangkat Martabat Umat dan Tamadun Melayu: Tinjauan Apresiatif terhadap Pemikiran HAMKA” dalam Hamka dan Transformasi Sosial di Alam Melayu (2001), “Minda Muslim: Ketegaran dan Keluwesannya” dalam Isu dan Proses Pembukaan Minda Umat Melayu Islam (2002), Masyarakat Madani dalam Peradaban Malaysia” dalam Globalisasi dan Peradaban di Malaysia (2003), “Pemikiran Melayu: Menyorot Tema-tema Utama Pemikiran Islam Serantau” dalam Islam dan Isu-isu Ketamadunan (2003), “Sains dan Teknologi: Isu Pengislaman dan Pemeribumiannya” dalam Dinamika Ilmu: Memugar Warisan Intelektual Ummah (2004), “Jati Diri dan Nilai-nilai Budaya dalam Pemikiran Melayu” dalam The Encyclopaedia of Malaysia (2005).

- pidato beliau boleh didapati dalam bentuk pita rakaman seperti Koleksi Ceramah Dalam Real Audio oleh Rachman Adrus Yahya dan Koleksi rakaman Tafsir Mawdu'i. Beliau juga mendekati masyarakat awam melalui kuliah-kuliah umum yang disampaikan di surau, masjid dan di Pusat Latihan ABIM Sungai Ramal Kajang. Ini melambangkan bahawa ketokohan beliau bukan sahaja berlegar di sekitar bidang keintelektualan yang eksklusif tetapi juga meratai seluruh lapisan mad'u

Ummatik

- Siddiq Fadzil adalah sarjana yang ummatik sifatnya.
- Kesarjanaan beliau melangkaui keperluan dan KPI sesebuah institusi pengajian tinggi.
- Pemikiran dan penulisan beliau menjurus kepada isu dan persoalan ummah, berbanding keperluan ilmiah untuk memenuhi KPI perjawatan akademik.

Menekankan Personaliti Muslim

- Membina personaliti Muslim (Shakhsiyah Islamiyyah) dan keluarga Islam, membangunkan Ummah dan seterusnya sebuah Negara serta sistem Khilafah Islamiah.
- Gerakan Islam perlulah menjadi sebuah gerakan terbaik dalam usaha menyeru manusia kepada kebaikan dan menegah dari melakukan kemungkaran.
- Gerakan terpilih (al-Safwah al-Mukhtarrah) yang mampu menjadi menjana keintektualan yang tinggi kepada bangsa amat diperlukan.

Politik Hanya *Umur Janibiyah*

- Sistem pilihanraya bukanlah suatu metode yang asasi (uslub asasi) atau tugas utama (jawhar al-' Amal); tetapi hanyalah sebagai perkara kedua (umur janabiyyah).
- Aktiviti politik tidak boleh diletakkan mengatasinya kepentingan gerakan Islam dan tugas utama Islam itu sendiri (jawhar al- 'Amal al-Islami).

Pendekatan Lembut dan Berhikmah

- Dakwah tidak seharusnya membeku dalam bentuk seruan-seruan retorika semata-mata. Amr Ma'ruf harus lebih banyak digarap secara Lisan al-Hal – dengan khidmat amal bakti dengan model teladan, dengan sarana dan program konkret.
- Amr Ma'ruf harus ditingkatkan kepada bentuk problem solving, penyediaan sarana dan jawapan praktis kepada persoalan-persoalan semasa. Demikian pula halnya dengan Nahi Munkar yang harus digarap bukan dengan hanya memuntahkan kalimah-kalimah yang menghina dan provokatif, bukan dengan membelasah penuh emosi, semacam mendapat nikmat besar apabila timbul isu yang boleh dieksplotasi. Nahi Munkar seharusnya kritik yang jujur dan membina dengan hujah-hujah yang dilengkapi data, fakta dan angka, dilafazkan dalam nada bahasa da'i yang lunak kerana para da'i adalah berbicara kepada akal dan fitrah manusia.
- Sesungguhnya da'i adalah penyelamat bukan pelaknat dan bukan tukang sorak pemulang paku buah keras. Da'i adalah penyeru bukan penyerang, bukan pembangkang melulu dan bukan pula penyokong melulu, mereka adalah al-Amiruna bi alMa'ruf wa 'annahuna 'an al-Munkar - penyeru kebaikan dan Pencegah kemungkaran.
- Ucapan Dasar 1984 Da'i Pembina Aqidah Pembangun Ummah.

Adab Ikhtilaf

- Sengketa politik di kalangan parti politik Melayu mestalah diselesaikan menerusi kaedah Adab al-Ikhtilaf yang menyarankan supaya bekerjasama dalam urusan yang disepakati dan berkompromi dalam urusan yang diperselisihkan.
- Ucapan Dasar 1985 Mengembeling Tenaga Ke Arah Peningkatan Prestasi Amal Islami.

Wasatiyah

- Konsep Wasatiyyah al-Islam.
- Gerakan Islam di Malaysia agar sentiasa relevan dengan suasana dan tuntutan di negara ini. Gagasan ini tidak mengenepikan asas dan prinsip dalam gerakan Islam sebaliknya lebih menekankan aspek pendekatan yang bersesuaian dengan realiti Alam Melayu.
- Menganalisis realiti berdasarkan prinsip-prinsip Islam yang thawabit. Beliau meneguhkan gagasan al-Waqi'iyyah al-Mu'assalah atau (realistik yang berprinsip) dalam dakwah.
- Ucapan Dasar 1986, Gerakan Islam di Dunia Melayu.

Dakwah Bil Hal

- Tarbiyyah Harakiyyah dalam dimensi sosial (Janib al-Ijtima'i) mampu melahirkan tangungjawab sosial atau kesedaran di kalangan para da'i.
- Dakwah boleh dilakukan melalui program khidmat sosial dengan mengambilkira empat perkara pokok iaitu; (i) menyedari bahawa tugas dakwah adalah sebenarnya perintah dan amanah dari Allah, (ii) dakwah tidak hanya boleh dikongkong oleh aktiviti verbal dan tulisan semata-mata, (iii) tidak semua pendakwah berkebolehan berceramah dan menulis. Oleh itu, mereka wajar melibatkan diri dalam aktiviti sosial dan kebajikan sebagai alternatif dalam melaksanakan dakwah, (iv) para da'i tidak harus menunggu penubuhan negara Islam bagi membuktikan Islam

- Mereka bukan pengagum naïf yang fanatik kepada seseorang tokoh. Mereka mendalami pemikiran Sayyid Qutb, tetapi tidak sampai menjadi penganut aliran radikal-Qutubiy. Orientasi moderat dan seimbang sentiasa dipertahankan kerana mereka juga terdedah kepada pemikiran tokoh-tokoh moderat seperti Hasan al-Hudaybiy terutama bukunya Du`ah.. la Qudah (Kita adalah Pendakwah, bukan hakim). Mereka juga mengikuti hujah-hujah al-Nadwi yang mengkritik pemikiran Maududi dan Sayyid Qutb dalam bukunya, al-Tafsir al-Siyasiy li al-Islam fi Mir'at Kitabat al-Ustadh Abi al-A`la al-Mawdudiy wa al-Shahid Sayyid Qutb (Tafsiran politis tentang Islam berdasarkan tulisan-tulisan al-Ustadh Abu al-A`la al-Maududi dan al-Shahid Sayyid Qutb). Orientasi moderat (wasatiy) dalam ABIM semakin menguat apabila mereka kemudiannya terdedah pula kepada pemikiran Yusuf al-Qaradawiy seperti yang terungkap dalam tulisannya Zahirat al-Ghuluw fi al-Takfir (Fenomena melampau dalam pengkafiran)

Prinsip Hikmah

- Hikmah yang dilihat beliau sebagai anti-tesis kepada gejala radikalisme ekstremisme yang melanda sebahagian gerakan Islam dengan pesona retorik berapi seperti kafir, jahiliyyah, taghut, mustakbirin dan sebagainya mempunyai makna yang istimewa dalam dakwah iaitu Dakwah adalah merupakan satu lagi amanah yang harus dilaksanakan dengan penuh hikmah.
- Kejayaan dakwah akan banyak bergantung kepada para pendakwah berkualiti ulil al-bab, berdaya intelek akal budi yang tinggi, ungkapan Qur'aniyyah yang diulang-ulang hingga enam belas kali. Tanpa hikmah dari pendakwah ulil al-bab akan terus berulanglah kegagalan dakwah khathiri 'an-nashat, khalil al-fiqh - hanya banyak aktiviti tetapi dangkal ilmu dan kefahamannya.
- Ucapan Dasar 1989 Demi Survival Ummah.

Tatbiq Syariah

- Husn al-Zan terhadap polisi Islamisasi yang dilancarkan oleh kerajaan. Pendekatan kerajaan terhadap Islam harus dilihat dari perspektif dakwah dalam konteks Tatbiq al-Shari'ah.
- Ucapan Dasar 1990, Keperihatinan Ummat Dalam Senario Politik.

Manhaj Malizi

- Formula baru bagi dakwah. Ini semua memberikan ramuan terbaik bagi menghasilkan suatu kaedah ala Malaysia (Manhaj Malizi) yang sudah tentu berbeza dengan pendekatan yang harus dilakukan di negara-negara lain.
- mengilhamkan kefahaman prinsip dan manhaj “dakwah adalah merupakan satu lagi amanah yang harus dilaksanakan dengan penuh hikmah. Kejayaan dakwah akan banyak bergantung kepada para pendakwah berkualiti ulil albab, berdaya intelek akal budi yang tinggi, ungkapan Qur’aniyyah yang diulang-ulang hingga enam belas kali. Tanpa hikmah dari pendakwah ulil albab akan terus berulanglah kegagalan dakwah sebagaimana yang disebut oleh Al-Shaykh Muhammad al-Ghazzali sebagai pendakwah yang khathiri an-nashot, khalil al-fiqh: hanya banyak aktiviti tetapi dangkal ilmu dan kefahamannya.

- menekankan semangat ijihad dan kebebasan dan pandangan dan kefahaman Islam yang kritis dan rasional. Ia mengetengahkan tema-tema fiqh yang mendasar seputar fiqh al-waqi', fiqh al-siyasi, fiqh al-taayush as Silmi (fiqh hidup saling berdampingan), fiqh wataniyah (fiqh kewarganegaraan), fiqh coexistence (fiqh kebersamaan), manhaj al-malizi, dan Al-Islam Rahmatan Lil Alamin dan menghubungkannya dengan permasalahan dasar dalam kehidupan umat yang lesu.

- Dalam konteks Malaysia, realiti yang harus diperhitungkan termasuklah sistem politik, komposisi penduduk, budaya dan sejarahnya. Ciri-ciri khas kemalaysiaan inilah pula yang menjustifikasi penggagasan fiqh Malaysia” (Siddiq Fadzil, 2018). Dalam hal ini, Ustaz Siddiq terkesan dengan gagasan fiqh Indonesia yang dilontarkan oleh T.M. Hasbi ash-Shiddieqy, seperti diimbau dalam makalahnya “Fiqh al-Waqi’: Teks dan Konteks dalam Pembinaan Fiqh Malaysia”: “Minat penulis untuk merenung idea fiqh Malaysia (Melayu) diilhamkan oleh sebuah buku berjudul Fiqh Indonesia – Pengagas dan Gagasannya oleh Nourouzzaman Shiddiqi yang terbit pada tahun 1977. Buku tersebut mengungkapkan gagasan Muhammad Hasbi ash-Shiddieqy tentang fiqh Indonesia yang didefinisikannya sebagai “fiqh yang ditetapkan sesuai dengan keperibadian Indonesia, sesuai dengan tabiat dan watak Indonesia.” Beliau tidak senang dengan budaya bertaqlid kepada fiqh Hijazi, fiqh Misri atau fiqh Hindi kerana “lain lubuk lain ikannya, lain padang lain belalangnya.

- nilai kemanusiaan dan faham-faham demokratik, di mana “demokrasi yang berpaksikan kuasa rakyat dapat diserasikan dengan hakikat bahawa menurut Islam umat adalah tonggak (al- ummah hiya al-asl) seperti yang ditegaskan oleh al-Raysuniy. Dengan demikian al-ummah (rakyat) harus lebih besar daripada al-dawlah (kerajaan)...daulat rakyat dalam erti siyat al-sha'b membawa implikasi bahawara rakyat adalah sumber kekuasaan (al-sha'b masdar al-sultah). Daulat rakyat dalam konteks umat Islam tidak mengatasi daulat syari'at. Daulat syari'at mengatasi semua”

- onsep hurriyyah dan wasatiyyah, karamah insaniyyah dan maqasid syariah, dan hikmah yang digerakkan oleh tradisi Islam yang menzahirkan ciri kemurnian “yang menggabungkan kesilaman dengan kekinian sebagai pengaktualisasian idea al-jam’u bayn al-qadim al-salih wa al- jadid al-nafi’ iaitu pemanfaatan antara kesilaman yang relevan dan kekinian yang bermanfaat”

- fenomena *al-sahwah al-maqasidiyyah* (kebangkitan kesedaran baru tentang peri pentingnya *maqasid al-shari`ah*). Setelah hampir membeku selama beberapa abad sejak era al-Shatibiy, persoalan *al-maqasid* disegarkan semula pada pertengahan abad lalu oleh al-Shaykh Muhammad al-Tahir ibn `Ashur dan rakan sezamannya `Allal alFasiy. Sejak itu wacana *al-maqasid* semakin berkembang dan menyemarak dengan kemunculan para ilmuwan *maqasidiyyun* kontemporari seperti al-Qaradawiy, alRaysuniy, al-Elwaniy, Abdu 'Llah bin Bayah, Jamal al-Din `Atiyyah, Salim al-`Awwa, Kamal al-din Imam, Jasir `Awdah, Nur al-din Muhkhtar al-Khadimiyy, `Abd al-Rahman al-Kaylaniy dan lain-lain lagi.
- Di Malaysia, Siddiq Fadzil

- menekuni bidang *al-maqasid* tersebut umumnya didorong oleh keperluan dan cabaran memberikan jawapan, penyelesaian dan alternatif Islam (*al-hulul wa albada'il al-Islamiyyah*) dalam konteks realiti kehidupan umat masa kini. Dalam proses penetapan hukum, perumusan fatwa atau penggubalan dasar harus dipastikan tercapainya objektif (maqasid) syari`at. Dengan kata lain, mereka perlu melakukan ijtihad yang berorientasi maqasid (*al-ijtihad al-maqasidiy*), bahkan lebih jauh lagi harus mengamalkan pola fikir maqasidi (*al-fikr al-maqasidiy*). Demikianlah semangat yang melatari wacana *maqasid al-shari`ah* masa kini, yang berusaha untuk mengakar pada turath warisan silam, dan sekali gus melakukan anjakan dari tahap teoretikal kepada tahap aplikasi (*tatbiqiy-taf`iliy-tawzifiy*) di segala ranah kehidupan - politik, ekonomi, sosial dan seterusnya.

- konteks waqi' Malaysia yang progresif. Ia menggariskan fikrah dan bingkaikerja yang jelas yang menekankan keseimbangan ilmu dan amal, kalbu dan jasmani, dunia dan ukhrawi, manusia dan alam dengan pesan-pesan yang strategis yang dilatari oleh ajaran dan tuntunan al-Qur'an dalam menangani isu kemajmukan, sumbang Islam dan masa depan perjuangan Melayu dan menanggapi persoalan budaya yang merentasi batas ras dan agama, dengan bersandarkan semangat ukhuwwah, wataniyah dan insaniyah yang kuat, dan berdasarkan "kesederhanaan dan keseimbangan - ummata wasata; dan keyakinan bahawa hanya dengan derajat mulia dan seimbang, umat akan menjadi contoh dan saksi kepada umat manusia – shuhada' 'alannas."

- peaceful coexistence atau al-ta'ayush al-slimily
- menangani masalah kepelbagaian dan pluraliti, perlu ada sikap menghormati dan menyenangi kepelbagaian. Justeru, kepelbagaian adalah kekayaan dan keindahan.
- dialog (hiwar) adalah kewajipan keagamaan dan sekali gus keperluan kemanusiaan (al-hiwaru wajibun diniyyun wa daruratun insaniyyah)
- menghormati perbezaan dan menyenangi perbezaan (ihtiram al-ikhtilaf wa hubb al-ikhtilaf)

- Hidup bersama dalam kepelbagaian yang menjadi inti perbahasan fiqh al-ta'ayush sebenarnya sangat terkait dengan fiqh al-muwatanah (fiqh kewarganegaraan)
- konsep yang mengakar pada Perlembagaan Madinah (Sahifah Madinah) zaman Rasulullah s.'a.w. Perlembagaan tersebut mengatur kerukunan hidup dalam ke-bhinneka-an masyarakat majmuk (Muslimin, Yahudi dan kaum musyrikin) yang bersama menempati watan bumi Madinah. Kebebasan beragama yang menjadi prinsip dasar ajaran Islam terlaksana sepenuhnya, dan ini secara konsekuensial membawa kepada kewujudan masyarakat pelbagai agama. Tetapi perbezaan dan kepelbagaian ini tidak menghalang pembentukan kesatuan umat (ummatun wahidah). Inilah yang termeterai dalam pasal 25 Perlembagaan Madinah:
 - يهود بندي عوف امة مع المؤمنين، لليهود دينهم وللمسلمين دينهم.
 - Pasal tersebut memproklamasikan pembentukan satu ummah gabungan kaum Muslimin dengan Yahudi.
 - Cita-cita hidup bersama sebagai satu bangsa atau satu ummah harus dijayakan sesuai dengan maqasid al-shari'ah yang selamanya bermatlamat memelihara tatanan hidup yang dapat merealisasikan maslahah dan menghindari mafsaadah.
 - I-muwatinun sebenarnya ialah mereka yang disebut dalam turath fiqh siyasah sebagai al-ra'iyyah. Istilah al-ra'iyyah dengan makna yang inklusif, meliputi Muslim dan bukan Muslim

- al-waqi' al-maliziy al-mu'asir (realiti kemalaysiaan masa kini) harus diperhitungkan secara saksama dalam usaha pembinaan fiqh al-ta'ayush (fiqh hidup bersama) dan fiqh al-muwatanah (fiqh kewarganegaraan) yang realistik dan berorientasi kemalaysiaan.

Fiqh al Tamkin

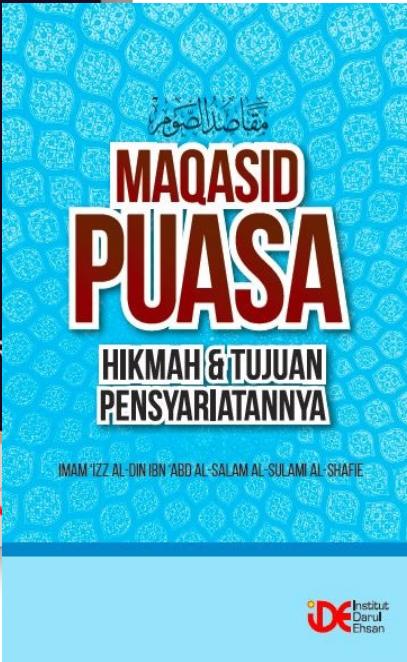
- **fiqh al-tamkin adalah pemberdayaan ummah, bukan pemerkasaan dawlah.** Masalah yang harus ditangani ketika ini ialah realiti ketidakseimbangan antara dawlah dengan ummah. Kedudukan dawlah yang terlalu kuat, sedang ummah terlalu lemah tidak akan membawa maslahah
- **Daulat dalam konteks pemerintahan demokratik berada di tangan rakyat.** Rakyat adalah sumber kekuasaan (**al-sha`b masdar al-sultah**) dalam pengertian mereka lah yang berkuasa mengangkat dan menurunkan pemimpin. Mereka jugalah yang secara kolektif membentuk negara, dan kerananya negara bentukan mereka itu adalah negara rakyat (**dawlat al-ummah**)
- **edaulatan Tuhan adalah kedaulatan mutlak yang tidak dibatasi oleh apa pun dan siapa pun.** Tuhan berkuasa mutlak mencipta dan mengatur perjalanan alam seisinya menurut kehendak-Nya. Sementara kedaulatan manusia (rakyat) adalah kedaulatan relatif yang dibatasi oleh syari`at dan aturan-aturan lainnya.

Sumbangan Terhadap Perkembangan Maqasid Di Malaysia



- Maqasid Al-Shari'ah: Aktualisasinya Dalam Bidang Ekonomi'
- Maqasid al-Shari'ah Dalam Ranah Demokrasi
- MAQASID AL-SHARI`AH: REALISASI MASLAHAH DALAM MASYARAKAT PLURAL- DEMOKRATIK
- HIDUP BERSAMA DALAM KEPELBAGAIAN: ISLAM DAN BUDAYA DAMAI
- **DAULAT RAKYAT DAN MARTABAT UMAT: MENILAI KEPENTINGAN FIQH PEMBERDAYAAN (FIQH AL-TAMKIN)**

- menggagaskan kefahaman dakwah (fiqh al-da'wah), siyasah (fiqh al-dawlah), fikih keutamaan (fiqh al-awlawiyyat) dan fikih ramah lingkungan (fiqh al-bi'ah)
- “Sebagaimana Tuhan mengangkat martabat umat Arab dengan Islam, begitu pulalah Tuhan akan mengangkat daulat Melayu. Kerana itu pilihan Melayu hanya satu: komitmen keislaman yang serius dan tulen. Yang harus dihayati dan disemarakkan tidak hanya simbol-simbol dan syi'ar-syi'arnya, tetapi lebih daripada itu adalah esensi syari'atnya: kebenaran dan keadilan, maruah dan daulat keinsanan. Keadaan tidak akan berubah jika Islam (al-Qur'an dan al-Sunnah) hanya dipakai sebagai perencah dan penyedap retorik politik, tanpa pemahaman dan penghayatan”



- *Sahwah al-Maqasidiyyah* iaitu fenomena kebangkitan kesedaran baru tentang maqasid al-Shariyyah. Intinya iaitu kesedaran tentang al-Wa'yu al-Maqasidiyyah kesedaran tentang maqasid al-Shari'ah yang selama ini semacam diabaikan dan oleh kerana pengabaian itu mengambil masa yang sangat panjang lalu berlakulah suatu fenomena defisit dalam beragama, defisit dalam kehidupan beragama sehingga kita beragama hanya dari sudut raga tanpa jiwa. Kalau nak dipinjam istilah yang dipakai oleh sesetengah khususnya Fahmi Huwaidiy, seorang cendekiawan Mesir yang terkenal, dia menyebut *al-Tadayyun al-Manqus*.
- menerima syariat secara utuh termasuk ahkamuha wa qiyamuha wa maqasidaha

Maqasid al-Shari`ah Sebagai Nilai Sejagat

- *Maqasid al-shari`ah* yang secara tradisional terumus dalam *al-kulliyat al-khamsa*: *hifz al-din* (memelihara agama), *hifz al-nafs* (memelihara nyawa/jiwa), *hifz al-`aql* (memelihara akal), *hifz al-nasl* (memelihara keturunan) dan *hifz al-mal* (memelihara harta) pada hakikatnya adalah nilai-nilai dasar sejagat yang dapat diterima oleh semua agama dan budaya. Nilailah yang sebenarnya menjadi asas kepada hukum. Justeru, hukum dihadirkan demi memelihara nilai.

Landasan Kemanusiaan

- Kesepakatan terhadap nilai-nilai maqasidiah tersebut sebenarnya tidak terbatas dalam kalangan umat agama-agama tertentu, tetapi meliputi seluruh umat manusia dari segala agama dan budaya. (Al-Fadiliy, Muhammad `Abd al-Qadir, 2014: 20). Justeru, nilai-nilai dasar tersebut pada hakikatnya adalah bersifat *fitriy* dalam pengertian serasi dengan kesejadian hakikat kemanusiaan. Kerana itu *maqasid al-shari`ah* tidak hanya relevan dalam konteks penetapan hukum, tetapi sekali gus dapat difungsikan sebagai jambatan penghubung antara pelbagai mazhab, agama dan tamadun. Dalam rangka pencarian asas kerjasama kemanusiaan yang inklusif dan sejagat, nilai-nilai dasar maqasidiah dapat diangkat menjadi landasan dialog antara agama dan tamadun, termasuk dialog dengan Barat.

- Nur al-din Mukhtar al-Khadimiyy menyarankan agar budaya maqasidi (*al-thaqafah al-maqasidiyyah*) dijadikan bingkai kerukunan hidup bersama (*al-ta`ayush*) dalam kalangan masyarakat plural masa kini. Yang beliau maksudkan dengan budaya maqasidi ialah kesedaran, kefahaman dan penghayatan terhadap objektif dan semangat syari`at termasuk objektif memelihara kedamaian, kesalingan dan kerjasama. Hidup bersama (*al-ta`ayush*) pula beliau ertikan sebagai pengkongsian dan kerukunan hidup bersama orang lain (*al-ishtirak ma`a al-akhir fi alhayat wa al-`aysh*). (Al-Khadimiyy, Nur al-din Mukhtar, 2013:76-88).

Maqasid Penurunan Al-Quran Ini adalah asas kepada Maqasid al Shari'ah

- Tiada Maqasid al Shari'ah jika tiada Maqasid Al-Qur'an. Ini pernah diulas oleh banyak pemikir termasuk Al-Ghazali (Jawaher Al-Quran), Rashid Redha (Al-Wahyu Muhammadi), Tahir Ibn 'Ashur (Tafsir At-Tahreer wat Tanweer), dan Yusuf al Qaradhawi.
- Ulama merumuskan bahawa Maqasid al Qur'an bermaksud: "Matlamat-matlamat penurunan bagi mengaktualisasi maslahah manusia atau kebajikan manusia" atau "Islahul Insan".
- Khayra Ummah adalah mereka yang ditampilkan, "dikeluarkan (daripada manusia) untuk mengeluarkan (daripada keburukan, kesesatan, kegelapan) kepada benderang cahaya". Misi Islah daripada al Qur'an ada beberapa tema:
- o Islah Aqidah: Perkara ini yang paling penting dan utama kerana ia akan membentuk pemikiran Tauhidik dan merdeka. Dhikr yang paling awla ialah – la ilaha illallah (tiada tuhan selain Allah – memiliki implikasi besar, pembebasan manusia, hamba kepada Allah bukan kepada apapun selainNya)
- o Islah Akhlak Sejarah Tujuan pengkisahan sejarah adalah periwayatan misi para rasul – mengingatkan tentang hari-hari Allah. Sejarah adalah wahana untuk Islah yang sebenar.

Maqasid penciptaan manusia

- Maqasid penciptaan manusia adalah beribadat kepada Allah dan berkhidmat kepada manusia. Misi manusia yang terislah: Beribadah kepada Allah, Islah kepada Makhluk () Surah Ali-Imran ayat 110 menyatakan secara jelas bahawa umat Islam adalah umat terbaik untuk berbakti kepada manusia seluruhnya.
- Istilah ‘Khayra Ummah’ seperti ditafsirkan oleh ulama, adalah bermaksud “Sebaik-baik manusia untuk manusia” (). Ini sesuai dengan mesej dan tema Islam sebagai “Rahmat Sekalian Alam”. Ini bermakna manusia perlu merasa selamat berada di kalangan masyarakat Islam. Inilah watak manusia yang telah diislah oleh al-Qur'an.

Maslahah Sebagai Paksi Maqasid al-Shari`ah dan al-Siyasah al-Shar`iyyah

- Pada asasnya *maqasid al-shari`ah* berpaksi pada *maslahat al-`ibad*, iaitu demi kebaikan dan kepentingan manusia secara menyeluruh, memenuhi maksud istilah *public interest* ketika ini. Memang maslahah adalah kata kunci dalam wacana shari`at dan maqasidnya, sehingga tercipta ungkapan *al-shari`atu maslahah wa al-maslahatu shari`ah* (syari`at adalah maslahah, dan maslahah adalah syari`at). (Al-Raysuniy, Ahmad, 2014: 22). Dalam politik Islam *maslahah `ammah* (kepentingan rakyat) menjadi syarat yang mengikat segala dasar dan tindakan penguasa.

Fiqh dan Maqasid al Shariah

- kaedah-kaedah fiqh lainnya, yang umumnya berpaksikan asas mencapai *maslahah* dan menghindari *mafsadah*, semuanya terkait dengan *maqasid al-shari`ah*. Justeru, *al-qawa`id al-fiqhiyyah* memang sangat berorientasi maqasidi dalam erti bahawa perumusan kaedah-kaedah tersebut tidak terlepas dari semangat pengaktualisasian maqasid. Isu inilah yang dibahaskan oleh Sa`id al-Shawiy dalam bukunya *Maqasidiyyat al-Qawa`id al-Fiqhiyyah*
- Demikianlah hakikatnya, bahawa *maqasid al-shari`ah* menjiwai kaedah fiqh, dan kaedah fiqh memainkan peranan instrumental dalam merealisasikan maqasid.

Maslahah

- *maslahah* menjadi lebih jelas lagi dalam *al-siyasah al shar`iyyah* yang diertikan sebagai sebarang langkah perundangan atau peraturan yang ditetapkan oleh pihak berkuasa untuk merealisasikan objektif syara` (*maqasid al-shar`i*) dalam realiti kehidupan nyata. Dengan ungkapan lain, untuk mengaktualisasikan *masalih* dan menghindari *mafasid* mengikut aturan syara` meskipun tidak ada *nass* khusus tentang langkah tersebut. Dengan demikian, fiqh dalam bidang *al-siyasah al shar`iyyah* sebenarnya adalah *fiqh maqasidiy* dalam pengertian tidak membeku hanya pada hal-hal yang di-*nass*-kan. Jangkauan *fiqh maqasidiy* meliputi hal-hal yang tidak ada *nass*, tetapi masih dalam bingkai *maqasid al-shari`ah*. Maksudnya dalam hal-hal yang tidak ada *nass*, rujukan *siyasah shar`iyyah* adalah *al-maqasid*.

- politik maqasidi yang berpaksikan *maslahah* inklusif selaras dengan misi kemanusiaan sejagat *rahmatan li al-`alamin*. Ertinya, politik maqasidi bukan politik *racist*, bukan politik kroni, dan bukan politik sektarian. Dalam politik maqasidi tidak ada dasar atau amalan diskriminatif berasaskan kaum atau agama. Piagam Madinah adalah contoh terbaik politik Islam dalam masyarakat plural yang berasaskan persamaan hak dan tanggungjawab seluruh warganegara, Muslim dan bukan-Muslim. Persamaan hak kewarganegaraan Piagam Madinah itulah yang kemudian melahirkan prinsip persamaan hak dan tanggungjawab Muslim dan bukan-Muslim: mereka berhak mendapat apa yang kita dapat, dan mereka memikul tanggungjawab yang sama kita pikul,

Dhawabit al Maslahah

- *maslahah* merupakan paksi politik maqasidi, tetapi yang sering dipermasalahkan adalah isu penetapan maslahah. Sudut pandang yang berbeza-beza selalu mengakibatkan pertikaian. Suatu yang dianggap *maslahah* oleh satu pihak, dianggap *mafsadah* oleh pihak lain. Tidak jarang pula penentuan *maslahah* atau *mafsadah* didasari motif kepentingan. Akibatnya, “*maslahah*” yang ditetapkan sebenarnya adalah *al-maslahat al-mulghah* atau maslahah yang tidak dapat diterima syara` . Untuk menghindari kesewenang-wenangan dalam penentuan *maslahah* dan *mafsadah*, isu ini harus dirujukkan kepada *dawabit al-maslahah* atau parameter maslahah sebagaimana yang diungkapkan oleh para ulama. Dengan demikian maslahah yang ditetapkan benar-benar sah sebagai *maslahah shar`iyyah*.

- mempelajari maqasid syariah barangkali kita akan dapat memastikan bahawa hukum syariat kita laksanakan dengan mencapai objektifnya, dengan mematuhi aturannya dalam mempraktikkan atau merealisasikan maqasid. Kita tidak boleh sewenang-wenangnya seperti yang tampak dilakukan oleh sesetengah pihak yang semacam meremehkan syariat, yang hanya dia pentingkan hanya maqasid. Suatu pendekatan yang hanya penyimpangan daripada apa yang sebenar dan seharusnya. Komitmen kita kepada maqasid syariah bukan komitmen tanpa syarat. Bukannya komitmen mendukung maqasid tanpa *bi la syurut, wa la quyud, bi la qawa'id wa bi la dhowabit* (tanpa syarat, tanpa kelayakan, tanpa legal maxims, tanpa standard piawai). Kita terikat dengan kaedah ilmiah syar'iyyah setepat-tepat yang mungkin.

- kaedah-kaedah realisasi maqasid maka akan terbentuk pola fikir iaitu al-Fikr al-Maqasidi. Pemikiran yang berorientasi maqasid tidak cuma hanya kaedah-kaedah atau prosedur tertentu dalam fiqh tetapi pembentukan pola fikir yang namanya al-fikr al-maqasidiy, iaitu pemikiran yang berteraskan maqasid yang kira-kira dapat kita ungkapkan dengan kata goal oriented iaitu pola fikir yang berorientasi result.

- maqasid awalnya ialah al-Shafie, antaranya al-Ghazali, al-Izz Abd Salam. Ini bukan urusan mazhab Maliki semata-mata. Saya melihat bahawa kita perlu mengambil tindakan dan langkah-langkah untuk menyuburkan pemikiran maqasid dalam kalangan masyarakat Shafie khususnya dalam masyarakat Malaysia. Kalau di sebelah barat kita ada Shatibi yang Maliki, di sebelah timur ada Izzuddin Abd Salam bermazhab Syafie.
- Izzuddin Abd Salam ialah keupayaanya yang menyepadukan qawaid fiqhiiyah dengan maqasid al-shariah. Buku yang sangat menarik iaitu *Qawaid al-Ahkam*. Ertinya, selama ini kita pelajari qawaid fiqhiiyah seolah-olah tetapi tak terasa sebenarnya kita sedang pelajari maqasid shariah, barangkali tersalah buku teks tetapi kalau kita memakai teks Qawaid al-Ahkam oleh Izzuddin Abd Salam kita dapat merasakan kesepaduan bahawa kaedah fiqh itu diungkap berdasarkan Masalih al-Anam, apa itu *Masalih al-Anam* kalau bukan maqasid shariah. Ertinya, pengungkapan *Masalih al-Anam* itu sudah mengambil kira maqasid shariah. Contohnya kaedah *Tasaruf al-Imam 'ala al-Ra'iyyah Manutun bi al-Maslahah* ini kaedah fiqh yang yang diungkapkan tentang terikatnya pemimpin dalam urusan umat dengan maslahah.
- sejarah pemikiran Islam iaitu Abi Yahya Ibni Yahya al-Laithi yang hukum seorang Amir Andalus setelah dia melanggar larangan di siang hari di bulan ramadan. Qadhi ini berijtihad dalam hal terhadap nas yang telah dinaskan. membebaskan hamba bererti mengembalikan hak kemerdekaan kepada manusia dan itu lebih besar dan penting daripada mendidik seorang Amir

Tafsir al-Maslahiyy wa Tatbiq al-Maslahiyy

- ditafsirkan secara maslahah, ia dilaksanakan secara maslahah
- Alal al-Fasi, iaitu tokoh maqasid sezaman dgn Ibn Asyur dari Maghribi, beliau dibuang negeri ke merata-rata tempat. Beliau punya pendirian tentang perlaksanaan rejam, yang dalam perlaksanaan hukum hudud ini jika ada sedikit keraguan maka hudud boleh digugurkan. gantikan dengan amalan ta'zir

Maqasid Al-Shari'ah: Aktualisasinya Dalam Bidang Ekonomi'

- ciri dan matlamat sistem ekonomi Islam. Beliau menjelaskan, ekonomi Islam adalah sejenis ‘faith-based economy’ yang terikat dengan maqasid al-shari’ah, hukum syarak serta nilai-nilai akhlak. Antara nilai yang menjadi tonggak utama dalam ajaran Islam adalah keadilan

Siapa menentukan Maslahah

- su penetapan *maslahah* ialah soal siapa yang sebenarnya berwewenang menentukan *maslahah `ammah*. Sebahagian ulama bidang *al-siyasat al-shar`iyyah* menyerahkannya kepada pihak berkuasa. Bagi mereka penetapan *maslahah `ammah* adalah prerogative atau wewenang eksklusif *waliyy al-amr*. Ia bukan urusan para ulama, *fuqaha*, *mujtahidin* atau ahli bidang apa pun. Demikianlah yang namanya *al-siyasat al-shar`iyyah* menurut mereka. Bagaimanapun sebahagian ulama kontemporari keberatan terhadap aliran pemikiran sedemikian kerana dianggap menyimpang dari maksud *nass* dalam surah al-Nisa' (ayat 59 dan 83) yang menyebut wewenang tersebut di tangan para *uli al amr* (jamak), bukan *waliyy al-amr* (tunggal). Bentuk jamak kata *uli al-amr* seharusnya diberi perhatian sewajarnya. Ia mengindikasikan makna komponen *uli al-amr* yang merangkumi banyak pihak - penguasa, ulama, ilmuwan pakar dan sebagainya. Pemusatan kuasa (penetapan *maslahah `ammah* dan *mafsadah `ammah*) pada seorang Presiden atau Perdana Menteri dikhuatiri akan membuka jalan kepada pemerintahan autokratik.

Demokrasi

- (*jawhar al-dimuqratiyyah*) yang memberikan hak kepada rakyat memilih pemerintah, hak memantau dan meminta pertanggungjawabannya apabila ia melakukan kesalahan, hak memecatnya jika menyeleweng; juga hak menolak pemerintah yang mereka tidak suka, dan hak menolak sistem (politik, ekonomi, budaya) yang mereka tidak setujui.
- mekanisme demokrasi seperti pilihan raya, pungutan suara, pengiktirafan terhadap suara majoriti di samping pengiktirafan hak pembangkangan pihak minoriti, kepelbagaian parti politik, kebebasan media, kebebasan kehakiman dan lain-lainnya. pada prinsipnya adalah bahagian integral ajaran Islam (*min samim al-Islam*).
- negara yang ideal dalam konteks masa kini adalah negara demokratik berbasis syari`at (yang tentunya meliputi al-maqasid yang merupakan objektif tertingginya). Dengan latar sedemikian itulah Abdelwahab El-Affendi menyatakan, "*The ideal state for today's Muslim, or the ideal Islamic state at any time, should first and foremost be democratic....A state formed by a Muslim community will by necessity be an Islamic state, one based on the shari`a*". (ElAffendi, Abdelwahab, 1991:89-90). Sementara itu `Abd al-Hamid Abu Sulayman pula mengungkapkan sistem politik (pemerintahan Islam) sebagai sistem demokrasi *Islamisyuri* (*dimuqratiy Islamiy shuriy*) yang dibezakanya daripada demokrasi materialistik sekular.

Demokrasi dan Martabat Insan

- Islam meletakkan umat atau rakyat pada posisi sentral sebagaimana yang dibahaskan oleh al-Raysuniy dalam bukunya, al-Ummah Hiya al-Asl. Demikianlah hakikatnya, sasaran ayat-ayat al Qur'an (perintah, larangan, puji, celaan dan lain-lain) umumnya menumpu pada umat, sangat sedikit yang mengarah pada pemerintah. para ulama maqasid menyimpulkan bahawa matlamat utama penurunan syari`at adalah demi *masalih al-`ibad*, untuk memelihara maslahah umat manusia umumnya, bukan untuk kepentingan para *hukkam* atau kelompok elit penguasa.
- Prinsip rakyat sebagai sumber kekuasaan (*al-sha`b masdar al-sultah*) dalam pengertian bahawa legitimasi pemerintah tertakluk pada kerelaan dan persetujuan shura rakyat, bahawa rakyat yang berhak mengangkat dan memecat pemerintah, bererti pendaulatan martabat insan.

Demokrasi Maqasid Kebebasan

- Demokrasi yang Islami harus memberikan ruang seluas-luasnya kepada rakyat untuk memilih dan dipilih dengan bebas, jujur dan adil, tanpa sebarang paksaan, tekanan dan ugutan. Hak demokratik yang harus dijamin termasuk kebebasan berfikir, kebebasan berekspresi (*hurriyat al-ta`bir*) dan kebebasan bersikap, meliputi kebebasan media, kebebasan membangkang (*haqq al-mu`aradah*), kebebasan menubuh dan menyertai parti yang diyakini (*haqq al-intima` al-siyasiy*)
- Kebebasan berfikir bererti juga kebebasan untuk berbeza pendapatanindasan pemikiran (*al-istibdad al-fikriy*). Demikian juga penderaan terhadap mereka yang berbeza pendapat adalah sejenis terorisme pemikiran (*al-irhab al-fikriy*).
- Al-Qur'an menyebut hikmah perbezaan dan kepelbagaian bangsa saling mengenal (*lita arafu*). Tetapi maksud sebenarnya tentu lebih jauh dari sekadar *ta'aruf*, yang hanya merupakan pembuka jalan ke arah matlamat yang lebih tinggi, iaitu *ta'awun* (kerjasama) dan *ta`ayush* (hidup bersama)

Nilai Akhlak dan *Khayriyyat al-Ummah*

- Untuk menjadikan Politik (demokrasi) sebagai wahana realisasi *maslahah* rakyat, ia memerlukan kawalan nilai-nilai akhlak yang pada hakikatnya adalah *maqasid al shari`ah* yang paling utama. Sebagaimana yang ditegaskan oleh al-Raysuniy, akhlak adalah *maqasid kulliyah* bagi syari`at. Demikian pentingnya akhlak sebagai bahagian daripada *maqasid al-shari`ah* dan bahagian daripada *maqasid al-bi`that al Muhammadiyyah* sehingga pada suatu ketika al-Raysuniy hampir-hampir mengangkatnya menjadi *daruriyyat* keenam sebagai tambahan kepada *al-daruriyyat al khamsa*.
- *maqasid al-shari`ah* bukan hanya lima *daruriyyat*, tetapi masih ada lagi *maqasid* dan *daruriyyat* lain seperti akhlak, keadilan, keselamatan, kebebasan dan martabat insan. (al-Raysuniy,

- Nur al din Mukhtar al-Khadimiy menyarankan penekanan dimensi maqasidi dalam nilai-nilai akhlak kemanusiaan, dengan menjadikan *al-maqasid* sebagai wadah dan rujukan nilai-nilai tersebut. Beliau meninjau persoalan nilai-nilai akhlak dari dua sudut maqasidi: *maqasid al-shari`* dan *maqsid al-mukallaf*. Dalam peristilahan maqasidi, *maqasid al shari`* bermaksud apa yang Tuhan kehendaki apabila Dia mencipta manusia dan memerintahkan mereka melaksanakan ajaran dan hukum-hakam-Nya (*muraduhu fi al- Khalaq wa al-amr*). Yang dikehendaki-Nya adalah mengabdi Ilahi dan mengislah makhluk (*`ibadat al-khaliq wa islah al-makhluq*). *Maqasid al-shari`* dalam pengertian tersebut sangat terkait dengan nilai-nilai akhlak kemanusiaan.
- *Qasd al-mukallaf* pula bermaksud niat, tekad dan motif perlakuan manusia (*mukallaf*) yang harus berasaskan iman (bersih daripada kufur dan syirik); berasaskan kejelasan, keikhlasan dan kemurnian (bersih daripada kepura-puraan, *riya'*, motif mengejar *glamour* dan populariti); berasaskan rahmah, kasih-sayang dan kerendahan hati (bersih daripada dendam, kebencian, permusuhan, keangkuhan dan kedengkian); dan berasaskan niat yang tulus menepati segala kehendak agama

- aha Jabir El-`Elwaniy menyebut keunggulan (*khayriyyat*) umat Islam sebagai ummat *mukhrayah mukhrijah*. Umat *mukhrayah* adalah umat yang ditampilkan dengan misi berbakti kepada masyarakat manusia (*ukhrijat li al-nas*). Umat *mukhrijah* pula adalah umat pembebas manusia dari segala bentuk belenggu musibah yang terliput dalam kata *al-zulumat* untuk dibawa ke tengah benderang cahaya kebenaran dan keadilan (*litukhrija al-nas min al-zulumat ila al-nur*). Martabat keunggulan (*khayriyyah*) yang ditempati oleh umat ini sebenarnya tidak terlepas dari syarat pelaksanaan misi pembebasan. (El-`Elwaniy, Taha Jabir, 2001: 111). Kebebasan (*al-hurriyyah*) adalah bahagian daripada *maqasid al-shari`ah* dan bahagian daripada *al-daruriyyat* yang perlu diberikan penekanan terutama dalam konteks era demokratisasi ketika ini. Bagi Islam, setiap anak manusia dilahirkan merdeka (*ahrar*), dan kemerdekaan itu menjadi bahagian daripada kemanusiaannya sepanjang hayat. Dengan kemerdekaan keinsanannya ia bebas memilih dan menganut apa yang diyakininya, termasuk agama. Apabila al-Qur'an menetapkan bahawa tidak ada paksaan dalam agama, bererti tidak sah menganut agama kerana dipaksa. Implikasi dasar Qur'ani tersebut ialah merdeka dahulu, lalu memilih agama. Demikianlah maksudnya apabila dikatakan *al-hurriyyah qabla al-shari`ah* (kebebasan/kemerdekaan sebelum syari`at).

Nilai Keadilan dan Maqasid al-Shari`ah

- keadilan adalah bahagian daripada *maqasid al-shari`ah*, objektif utama pengutusan rasul-rasul sepanjang zaman,
- Ayat 25 surah al-Hadid di atas menjadi sandaran utama *maqasidiyyat al-`adl* atau posisi keadilan sebagai bahagian daripada *maqasid al-shari`ah*. Yang dituntut melaksanakan keadilan atau bersikap adil dalam ayat tersebut adalah *al-nas*, semua orang dalam kedudukan apa pun, termasuk orang awam. Keadilan mesti ditegakkan oleh semua orang, di semua tempat, dalam semua keadaan. Tetapi ada golongan tertentu yang diberikan penekanan khusus iaitu mereka yang memikul tugas memerintah, mengurus dan menghakimi rakyat seperti yang dinyatakan dalam ayat 58 surah al-Nisa':

Isu Politik

- isu *al-istibdad al-siyasiy* atau penindasan dan kezaliman para penguasa sebagaimana yang berlaku di pelbagai negara umat Islam hari ini. Persoalan hari ini tentunya tidak dapat dijawab dengan fiqh zaman lampau yang sudah kehilangan justifikasi kesejarahannya. Khazanah fiqh politik yang dihasilkan pada abad kelima hingga kelapan (*hijriah*) jelas tidak dapat menyelesaikan masalah masa kini (abad kelima belas) yang sudah jauh berbeza. Perbezaannya tidak hanya dari segi rentang waktu yang berabad-abad, tetapi juga perubahan realiti politik semasa. Memang sangat beralasan apabila al-Raysuniy mengatakan bahawa tinjauan semula yang berterusan, dan ijтиhad baru dalam bidang fiqh politik bukan sahaja wajar, bahkan wajib. Menurut beliau, warisan fiqh politik yang perlu ditinjau semula bukan hanya yang salah, tetapi juga yang betul dan sesuai untuk zamannya, namun tidak lagi dapat diaplikasikan dalam realiti hari ini.

Al Silmiyah

- `Abd al-Rahman al-Kawakibiy (*Taba'i` al-Istibdad wa Masari` al-Isti`bad*), diikuti oleh Muhammad al-Ghazaliyy (*Al-Islam wa al-Istibdad al-Siyasiy*), diteruskan oleh al-Qaradawiy (*Thaurat al-Sha'b*), dilanjutkan oleh al-Raysuniy (*Fiqh al-Thawrah*)
- 1. fiqh tradisi sebagai *madhhab al-sabr* dan 2. *madhhab al-sayf*.
- 3. *al-silmiyyah*, kata baru yang membawa erti protes aman, tidak bersenjata. Memang kenyataannya ketika ini ruang untuk pelbagai bentuk gerakan protes aman itu terbuka lebih luas dengan terciptanya pelbagai saluran komunikasi, teknologi maklumat, media sosial, alam maya terbuka dan sebagainya. Protes terhadap kezaliman tidak hanya disuarakan secara individu, tetapi lebih banyak disuarakan secara kolektif oleh pelbagai pertubuhan, parti politik dan badan-badan NGO dari pelbagai latar budaya, agama, ikhtisas.
- prinsip pertimbangan (*al-muwazanah*) antara *masalih* dan *mafasideh*, harus dipertimbangkan juga dari segi *maqasid al-shari`ah* (memelihara nyawa, harta-benda, maruah kemanusiaan dan lain-lainnya), di samping pertimbangan tentang kesan dan implikasi tindakan tersebut (*al-nazar fi ma`alat al-nazar fi ma`alat alaf`al*).

Isu Sekularis

- intelektual sekularis yang ikut mewacanakan *maqasid al-shari`ah* terkesan cuba mempromosikan maqasid yang terpisah dari Usul al-Fiqh, atau maqasid yang ditawarkan sebagai alternatif kepada Usul al-Fiqh. Pemikiran seperti itu dapat dikesan dalam tulisan Muhammad Arkoun dan mereka yang sealiran dengannya.
- politik adalah bidang yang sangat memerlukan pendekatan metodologi maqasidi, malah ada yang menyarankan pembinaan ilmu *maqasid siyasi* yang khusus, berbeza daripada *`ilm al maqasid al-`ammah*. Saranan ilmu khusus maqasid politik ini didasarkan kepada hujah bahawa fiqh tradisi dalam bidang politik terkesan kurang mendapat sentuhan maqasid; yang lebih terasa adalah penyerahan realiti politik zaman penguasa yang memerintah dengan kekuatan tentera.